

&nbsp; &nbsp; İslam Hukukunda İnsan Onuruna Dayalı Bazı H&uuml;k&uuml;mler &nbsp; Prof. Dr. Saffet K&Ouml;SE\* &nbsp; &ldquo;Ey insanlar! Rabbiniz bir, atanız birdir. Hepiniz &Acirc;dem&rsquo;in &ccedil;ocuklarınızınız. &Acirc;dem ise topraktandır. Dikkat edin Arabın kendi dışındaki bir ırka, onların da Arab&rsquo;a; beyazın/zenciye, zencinin de beyaza Allah&rsquo;ın emir ve yasaklarına saygı derecesi dışında bir &uuml;st&uuml;nl&uuml;ğ&uuml; yoktur.&rdquo; &nbsp; Şeref &ldquo;İnsan Olmaktır (&Acirc;demiyet)&rdquo; &nbsp;Kur&rsquo;an-ı Kerim, &ldquo;Biz &Acirc;demoğlunu şerefli / onurlu bir varlık kıldık&rdquo; ayetinde[1] a&ccedil;lk&ccedil;a g&ouml;r&uuml;ld&uuml;ğ&uuml; &uuml;zere, insanın şerefli/onurlu bir varlık olarak yaratıldığına g&uuml;&ccedil;&uuml; bir vurguda bulunur. Kelime olarak &ldquo;insan&rdquo; yerine &ouml;zellikle insanlığın ilk atası Hz. &Acirc;dem&rsquo;e bağlı bir onur vurgusunda bulunulması, ilke olarak onur sıfatının aynı anne-babanın (&Acirc;dem-Havva) &ccedil;ocuğu olmaktan doğduğuna &ccedil;ok g&uuml;&ccedil;l&uuml; bir işaret vardır. Buna g&ouml;re şeref &Acirc;demiyet&rsquo;tir/insanlık&rsquo;tır. Hz. Peygamber (s.a.s.), Veda Hutbesinde, bu sonuca işaret ederek ş&ouml;yile buyurmuştur: &ldquo;Ey insanlar! Rabbiniz bir, atanız birdir. Hepiniz &Acirc;dem&rsquo;in &ccedil;ocuklarınızınız. &Acirc;dem ise topraktandır. Dikkat edin Arab&rsquo;ın kendi dışındaki bir ırka, onların da Arab&rsquo;a; beyazın/zenciye, zencinin de beyaza Allah&rsquo;ın emir ve yasaklarına saygı derecesi dışında bir &uuml;st&uuml;nl&uuml;ğ&uuml; yoktur.&rdquo;[2] Hucur&acirc;t suresinin 13. ayetinde de aynı husus ifade edilmektedir. Kur&rsquo;an-ı Kerim ile onun uygulaması mahiyetindeki S&uuml;nnet, insanı onurlandıran bazı hususlara da dikkat &ccedil;eker. Mesela Kur&rsquo;an-ı Kerim, &lsquo;insanı iki eliyle yarattığı&rsquo;, &lsquo;ruhundan &uuml;flediği&rsquo;, &lsquo;b&ouml;yile bir varlığa meleklerinden secde etmesini istediği ve İblis&rsquo;in direnmesi sebebiyle de bu y&uuml;zden İlahi rahmetten kovulduğu&rsquo;,[3] &lsquo;insanı yery&uuml;z&uuml;nde hal&icirc;fe kıldıği&rsquo;[4] şeklindeki ayetleriyle Allah Teala&rsquo;nın insanın yaratılışına g&ouml;sterdiği &ouml;zene ve onun şerefine[5] işaret eder. Kainatın insanın emrine verilmiş olması da[6] bu şerefin işaretidir. Hz. Peygamberin hadislerinden[7] anlaşıldığı &uuml;zere onura sahip olma bakımından insanın dirisi ile &ouml;l&uuml;s&uuml; arasında herhangi bir fark yoktur, &ouml;l&uuml;s&uuml; de dirisi gibi saygındır.[8] Bunun i&ccedil;in olmalı ki, Hz. Peygamber (s.a.s.), Bedir Gazvesi&rsquo;nde &ouml;ld&uuml;r&uuml;lm&uuml;ş olan m&uuml;şriklerin kabir kazılarak defnedilmesini emretmiş, &ouml;l&uuml;lere her t&uuml;rl&uuml; insanlık dışı muameleyi yasaklamıştır.[9] Kur&rsquo;an-ı Kerim, kişilik haklarına b&uuml;y&uuml;k &ouml;nem vermiş, Hz. Peygamber (s.a.s.), &uuml;mmetini bu y&ouml;nde eğitmiş, İslam hukuk&ccedil;uları da bu iki kaynak doğrultusunda zengin bir i&ccedil;tihatlar k&uuml;lliyatı oluşturmuştur. Bu bağlamda, insanın şeref ve haysiyetiyle oynamak, insan ruhu &uuml;zerinde derin izler bırakan tahribata sebep olduğu i&ccedil;in kul hakkının en ağırı olarak kabul edilmiş ve b&uuml;y&uuml;k g&uuml;nahlar i&ccedil;inde sayılmıştır. İslam toplumlarında bu t&uuml;r hak ihlalleri ahlaki bakımından ayıp sayılmış, hukuki d&uuml;zenlemelerde de ağır su&ccedil; kapsamında değerlendirilmiştir. &nbsp; 1-&nbsp;&nbsp;&nbsp;&nbsp; &Acirc;demiyet Şerefinin Pratik Hayattaki Bazı Sonu&ccedil;lari İnsanın, insanlık şerefinden aldığı ve kendisinden ayrılmaz bir par&ccedil;a teşkil eden maddi-manevi d&uuml;nyasını ilgilendiren hakları, dokunulmaz karakter taşır ve saygıyı gerektirir. Genel insanlık onuru, onun temel haklarına, Allah&rsquo;ın her insanı &ldquo;kendisine &ouml;zel yaratmasıyla&rdquo;[10] şerefleştirmesi de bireysel &ouml;zellik ve yeteneklerine saygıyı zorunlu kılar. &Ouml;ncelikle insan kendi &ldquo;insanlık onuru&rdquo;nu kendisi korumalıdır. Saygı isteyen &ouml;ncelikle kendisine saygılı olmalıdır. Bunu sağlayan da genellikle iki şeydir. Birincisi, insanın kendisini y&ouml;netebilmesi, &ldquo;aşağıların

aşağısına" iten suuml;flicirc; arzuların esaretinden korumasıdır.[\[11\]](#) Allah Teala, nefsin teslim olarak hayvanlardan bile aşağıya duşen, insan onurunu ayaklar altına alan insanı kınamıştır.[\[12\]](#) İkincisi de insanın kendisine yakışan işler yapmasıdır. Bunun da iki yǒuml;nuuml; vardır. Birincisi, yapılan iş, insanın şerefine yakışanlardan olmalıdır. Hz. Peygamber (s.a.s.), Allah’ın onur verici işlerle uğraşmayı sevdiğini, şerefine yakışmayan işlerle meşgul olmaktan ise hoşlanmadığını[\[13\]](#) bildirmiştir. İkincisi de kabiliyetini ger&ccedil;ekleştirecek alanlarda faaliyette bulunmasıdır. Her insanın farklı bir alanda kabiliyeti söz konusudur.[\[14\]](#) Kişisel olarak saygınlık kazandıran başarının itici guuml;cuuml;, o doğrultuda &ccedil;alışmakla sağlanabilir. Kişisel yetiler, Allah’ın insanlığa bir armağanıdır. Diğer insanların bu guuml;ce ihtiyacı vardır ve toplum bunu oluşturmakla yuuml;kuuml;mluuml;duuml;r. Bu ortamı bulduğu hacirc;de yeteneklerini geliştirmeyen saygıyı haketmez. B&ouml;yle insanlar, ailesine ve topluma yuuml;k olur. Ailesi ve toplum içinde onurlarını koruyamazlar. Her kabiliyet potansiyel bir guuml;&ccedil;tuuml;r. Onu işletmemek, başkalarından ge&ccedil;inmek, dilenmek, bizzat insanın kendi kendisine saygısızlığıdır. Hz. Peygamber (s.a.s.), hadislerinde, dilenciliği yuuml;zsuuml;zluuml;k ve onursuzluk olarak nitelemiş,[\[15\]](#) el emeğini ve &ccedil;alışmayı övmuuml;ştuuml;r.[\[16\]](#) Dilencilik, ‘asalaklık’<sup>;</sup>, ‘başkalarının sırtından ge&ccedil;inme’<sup>;</sup> demektir ki şu hadiste de belirtildiği zere insanın muuml;kerrem sıfatını/şerefini[\[17\]](#) ayaklar altına alan bir tutumdur: “Sizden birinizin dağa giderek bir arkalık odunu yuuml;kle尼ip satarak ihtiyacını karşılamasıyla şerefini kurtarması -verilir veya verilmez ayrı bir şey ama- insanlardan istemekten daha hayırlıdır.”[\[18\]](#) Hz. Peygamber (s.a.s.), kendisine gelerek bir şeyler isteyen Ensar’<sup>;</sup>dan bir zatin basit bir-iki eşyasını satarak bir balta alıp kendisine vermiş, dağdan odun kesip satmasını istemiş ve adamın on beş guuml;n sonra kazandığı on dirhemle gelmesi zerine ona şu uyarıyı yapmıştır: ‘İşte bu, kıyamet guuml;n&uuml; dilencilik lekesi ile Allah’ın huzuruna &ccedil;ikmandan hayırlıdır. Dilencilik ancak ü&ccedil; kişi i&ccedil;in duuml;şuuml;n&uuml;lebilir: Fakr u zaruret i&ccedil;inde bulunan, ağır bor&ccedil; yuuml;kuuml; altında ezilmiş gariban, ızdırap verici kan bedeli (diyet) ödemek durumunda kalan.’[\[19\]](#) İslam hukuku a&ccedil;isinden &ccedil;alışmaya guuml;cuuml; yeten birisinin &ccedil;alışması farzdır,[\[20\]](#) dilenmesi helal değildir.[\[21\]](#) &Ccedil;&uuml;nkuuml; dilenmek, sadece duuml;nyada değil, ahirette de insan onurunu ayaklar altına alan bir yuuml;zsuuml;zluuml;ktuuml;r.[\[22\]](#) Hz. &Ouml;mer, &ccedil;alışmanın derece bakımından cihaddan üstuuml;n olduğu kanaatindedir.[\[23\]](#) Ebu Hanife’<sup>;</sup>nin ögrencilerinden Hasan b. Ziyacirc;d, yolculuk esnasında suyu ve parası olmayan kişinin isteme zilletine katlanmaktadır, arkadaşından su istemeyip teyemm&uuml;m ile namazını kılmamasını caiz gǒuml;r&uuml;r. Ramazan bayramının hemen öncesinde fitir sadakasının meşru kılınmasının sebebi, imkacirc;nı yerinde olmayan insanların hi&ccedil; değilse bayram sırasında kalplerinin yoklukla meşgul olmasının önlenmesi, sıkıntılarının giderilmesi, b&ouml;ylece bir nebze de olsa ihtiyaç<&ccedil;ları> karşılanmış olarak bayram coşkusuna, neşesine, sevincine katılmalarının sağlanmasıdır. &Ccedil;&uuml;nkuuml; bir toplumda bazılarının bayram ederken, diğer bazısının ihtiyaç<&ccedil;inde> kıvraması, bu coşkuya ortak olamaması, fakirin hem toplum, hem de ailesi nezdinde mahcubiyet duyması, bayrama ve toplumsal ilişkilere leke duuml;şuuml;ren, onur kırıcı bir hacirc;ldır. Bu sebeple Hz. Peygamber (s.a.s.): Buguuml;n fakir-fukarayı dilenmeye/istemeye/kapı kapı dolaşmaya muhta&ccedil; etmeyin buyurmuştur.[\[24\]](#) İnsanlık onurunun pratikteki sonu&ccedil;larından birisi de şudur: İnsanın kendi iradesi dışında oluşan yaratılış ger&ccedil;ekliğine bağlı özelliğlerine ve aidiyetlerine dayalı bir hiyerarşi belirlenemez, buna bağlı bir statuuml; edinilemez; bu tuuml;r farklılıklar ayrıcalık sağlayan bir üstuuml;nluuml;k, övuuml;n&ccedil; vasıtası ya da rencide edici bir aşağılanma sebebi olarak gǒuml;r&uuml;lemez; yarışmalara konu edilemez; ön yargı/peşin fikrlilik

oluşturamaz; prestij aracı olarak kullanılamaz. İnsanı farklılaştırın, ona kıymet kazandıran, fitrat değerleriyle ne kadar uyumlu hareket etmiş olduğu ile doğru orantılıdır.[\[25\]](#) Hz. Peygamber (s.a.s.), Bilal’ı &ldquo;siyah kadının oğlu&rdquo; hitabıyla inciten bir arkadaşına sert tepki vermiş ve insanın değerini belirleyenin iyi işlerde bulunmak olduğunu s&ouml;yilemiştir.[\[26\]](#) Konuya ilgili benzer bir olay da ş&ouml;yedir: Ebu H&uuml;reyre&rsquo;den nakledildiğine g&ouml;re siyah tenli bir kadın (&Uuml;mm&uuml; Mihcen), mescidi s&uuml;p&uuml;r&uuml;yordu. (Bir g&uuml;n) Rasulullah (s.a.s.) onu g&ouml;rememiş ve kendisini sormuştı. Oysa sahabе, onu &ccedil;ok fazla &ouml;nemsemekleri i&ccedil;in &ouml;ld&uuml;ğ&uuml;n&uuml; Hz. Peygamber (s.a.s.)’e haber verip kendisini rahatsız etmek istememişler, g&ouml;t&uuml;r&uuml;p cenazesini defnetmişlerdi. Bunu duyan Rasulullah (s.a.s.): &ldquo;Bana haber vermeli değil miydiniz?&rdquo; diye serzenişte bulundu ve onun kabrini kendisine g&ouml;stermelerini istedi, gidip kabrinin &uuml;zerinde cenaze nama&shy;zını kıldı.[\[27\]](#) İnsanlık asl&icirc; sıfattır, ortak noktadır, b&uuml;t&uuml;n d&uuml;nyevi farklılıklar, mesela başarı, zenginlik gibi diğer vasıflar arız&icirc;dir, sonradan kazanılan bir &ouml;zelliğe sahiptir. Bu t&uuml;r farklılıklar, sosyal ilişkilerin &ouml;l&ccedil;&uuml;s&uuml; olarak belirlenmemeli, ast-&uuml;st ilişkisi şeklinde bir hiyerarşiye sebep olmamalıdır. &Ccedil;&uuml;nk&uuml; Halife ile sade vatandaş, efendi ile k&ouml;lesi &ouml;nce kardeşir. Eğer m&uuml;min ise din kardeşi, değilse insan kardeşidir. Aynı anne-babanın &ccedil;ocukları olma şerefini taşıyan insanlar &ldquo;insan olarak kardeşirler&rdquo;, bu y&ouml;n&uuml;yle tek bir ailinin &uuml;yesidirler ve her biri diğerinin insanlık onurunu korumasına yardımcı olmakla y&uuml;k&uuml;ml;ml&uuml;d&uuml;r. Hz. Peygamber (s.a.s.)’in: &ldquo;B&uuml;t&uuml;n insanlar Allah’ı in ailesidir. Allah katında en sevimli olanlar insanlara en g&uuml;zel davranıştır/ en faydalı olandır&rdquo;[\[28\]](#) hadisi, bu kardeşliğe vurguda bulunması ve işlevsellliğini de iyiliği merkeze alan ilişkiler şeklinde g&ouml;stermesi &ouml;nemlidir. Buna g&ouml;re aynı anne-babadan doğmanın getirdiği onurun ta&ccedil;landığı bir olgu olarak insan kardeşliğinden doğan bir hukuk vardır.[\[29\]](#) Bunun g&ouml;zetilmemesi, ihmal edilmesi, insanlık onurunu rencide edici bir tutumdur. Hz. Peygamber (s.a.s.)’in ikili ilişkilerde aidiyetlerle ilgili herhangi bir ayrima gitmeden, insanın onurlu varlık oluşunu esas alarak hareket ettiğine dair &ouml;nemli &ouml;rnekler vardır. Mesela Hz. Peygamber (s.a.s.), 627 yılında, kendisine ve M&uuml;sl&uuml;manlara her t&uuml;rl&uuml; eziyeti yapmış olan Mekkeli m&uuml;şriklerin kitlik &ccedil;ekiklerini &ouml;ğrenir &ouml;ğrenmez fakirlerine dağıtılmak &uuml;zere Mekkelilerin liderleri Ebu S&uuml;fyan ve Safvan b. &Uuml;meyye&rsquo;nin emrine 500 dinar para g&ouml;nđermiştir.[\[30\]](#) Yine, kitlik &ccedil;eken Mekke&rsquo;de m&uuml;şriklerin lideri konumunda bulunan Ebu S&uuml;fyan&rsquo;a hediye olarak y&uuml;kl&uuml; miktarda acve hurması g&ouml;nđermiştir.[\[31\]](#) Bir Yahudi ailesine d&uuml;zenli olarak mali yardımدا bulunmuştur ki O’ nun vefatından sonra da onlar bundan yararlanmaya devam etmişlerdir. [\[32\]](#) Mekkeli m&uuml;şriklerin M&uuml;sl&uuml;man olduktan sonra onur kırıcı muameleye tabi tutukları Yemame kabilesinin reisi S&uuml;mame b. &Uuml;sal&rsquo;in, kitlik &ccedil;eken Mekke&rsquo;ye hububat sevkyatını durdurması &uuml;zerine Mekkeli m&uuml;şriklerin olayın &ccedil;&ouml;z&uuml;m&uuml; i&ccedil;in yardım istediği Hz. Peygamber (s.a.s.), S&uuml;mame&rsquo;ye yazdığı bir mektupla, erzak ve temel ihtiyaç&ccedil; maddelerinin yeniden sevkyatının başlamasını sağlamıştır.[\[33\]](#) Yaratılış ger&ccedil;ekliğine bağlı olan farklı &ouml;zellik ya da aidiyetlerin oluşturacağı &ccedil;alışma risklerine karşı insanlık onurunu koruyucu uluslararası teşkilatların kurulması zorunluluğu vardır.[\[34\]](#) Hz. Peygamber (s.a.s.)’in ilahi vahye muhatap olmadan epey s&uuml;re &ouml;nce zulme uğrayan g&uuml;&ccedil;s&uuml;z ve zayıfların haklarını koruma amacıyla kurulan hilf&uuml;&rsquo;l-fud&ucirc;l s&ouml;zleşmesinde yer olması ve bu komitede aktif olarak &ouml;rev yapması, onun zulme karşı tavrını &ouml;steren &ouml;nemli bir &ouml;rnektir. Bu anlaşma metninde yer alan şu ifadeler, fitratın

haksızlığa isyanıdır: <“Allah'a andolsun ki Mekke şehrinde birine haksızlık ve zulüm yapıldığı zaman hepimiz, o kimse ister iyi olsun ister kötü olsun, ister bizden birisi, isterse yabancı olsun, kendisine hakkı verilinceye kadar tek bir el gibi hareket edeceğiz.”><sup>[35]</sup> Hz. Peygamber (s.a.s.)’ın, nümlübümüvvet gümreviyle şeref lendikten sonra da yine bümyle bir kuruma davet edilmesi hümürlinde tereddütleriz icabet edeceğini bildirmesi<sup>[36]</sup>, insanlığa bir mesajdır. Hiççedil; degilse Mümüslimler manlar kendi aralarındaki ihlallerde onur mümlücadelesi veren insanların yanında yer alacak teşkilatlar oluşturmalıdır.<sup>[37]</sup> İslam dünyasının bugümünnüküm durumu gümz &ouml;ne getirilecek olursa, bunun ne kadar acil bir ihtiyaçtır. Olduğu gümz &ouml;lecektir. İnsan, irade ve akıl sahibi bir varlık olarak başkasını doğrudan ilgilendirmeyen bireysel tercihlerinden kendisi sorumludur, diğer insanların ona saygı duyması gereklidir. Bu bir tercih veya kabul olabileceği gibi bir aidiyet de olabilir.<sup>[38]</sup> İnsan, yaratılış gerçeklige (fitrat) bağlı olarak belli &ouml;l&ccedil;de &ccedil;evrenin de etkisiyle uygun bulduğu bir topluluğa ilgi duyar, kendisini ona ait hisseder. Bu bir din, mezhep, tarikat gibi manevi alanı dümüzenleyen kurumlar olabileceği gibi vakıf, parti, dernek, kulüp vs. şeklinde sosyal i&ccedil;erikli &ouml;rgümütlər de olabilir. Bu durum tabiidir ve tutuculuk, taassup olmadık&ccedil;a herkesin diğerinin tercihini tabii karşılaması, bu y&ouml;nəki kabullere saygı duyması gereklidir. Belli şartlarda tercihlerin tartışılmaması doğaldır. Bu da insan olmanın bir gereğidir. Ancak tercihlerle ilgili tartışmalarda fiziki ya da psikolojik şiddette başvurma, İslam’ın temel kaynakları tarafından tasvip edilmemiştir. Aksi bir durum &ccedil;atışma sebebidir.<sup>[39]</sup> 2-&nbsp;&nbsp;&nbsp;&nbsp;&nbsp; İslam Hukukunda İnsan Onuruna Dayalı Bazı Hümümləmlər İslam hukukunun farklı alanlarında insan onuru merkeze alınarak geliştirilmiş bir&ccedil;ok hümümləm vardır. Bunların tamamını ele almak bir tezi gerektirir. Biz seccedil;mecı bir usulle dikkat &ccedil;ekici olan ve İslam hukuk&ccedil;ularının insan onuruna bakışı konusunda bir fikir verecek kadar bazı &ouml;rnekler yer vereceğiz. Onurlu bir varlık olarak insanın şahsiyetinin rencide edilmesi, onur kırcı davranışlara maruz bırakılması, tarih&icirc; s&uuml;re&ccedil; i&ccedil;erisinde en fazla güm&uuml;len eylemlerdendir. &Ouml;zellikle savaşlar, bu t&uuml;rden k&ouml;t&uuml;l&uuml;klerle doludur. Mesela Sebe Melikesi Belkıs, Hz. S&uuml;leyman’ın hakrine davet eden mektubunu aldıktan sonra halkıyla istişaresi sırasında kavmin ileri gelenlerinin: “Biz &ccedil;ok iyi savaş&ccedil;ilarız, &ccedil;ok güm&uuml;&ccedil;l&uuml;y&uuml;z, emrindeyiz” dediklerinde Belkıs’ın cevaben, “H&uuml;k&uuml;mdarlar bir memlekete girdiler mi, orayı tarumar ederler ve halkın şereflisi/onurlu kişilerini iki paralık ederek ayağa d&uuml;ş&uuml;r&uuml;rler. Onların yapacağı da budur.”<sup>[40]</sup> şeklindeki s&ouml;zlerinden de anlaşıldığı kadariyla, &ouml;zellikle savaşlarda insan onuruya oynamak bir gelenek hümürciliini almıştır. Uluslararası &ccedil;abalara rağmen bu hisler hümürcil&acirc; kontroll edilebilmiş değildir. Mesela II. Dünya Savaşı sırasında milyonlarca kadın tecav&uuml;ze uğramıştır.<sup>[41]</sup> &Ouml;zellikle Mümüslimler manlarla yapılan savaşlarda karşı tarafın Mümüslimlerin ırz ve namuslarına saldırması, tecav&uuml;zde bulunmaları, Mümüslimler manlar a&ccedil;isinden &ccedil;ok daha incitici, onur kırcı bir &ouml;zellik taşıdığı i&ccedil;in başvurulan bir yol olagelmiştir. 1992 yılında Bosna savaşında Sırpların tecav&uuml;z&uuml;ne uğrayan 40.000’i aşkın Mümüslim manlarına yapılan bu muamelenin, Mümüslimler man d&uuml;nya &uuml;zerindeki onur kırcı etkisi hümürcil&acirc; devam etmektedir.<sup>[42]</sup> Hz. Peygamber (s.a.s.), savaş ve savaş dışında da b&uuml;t&uuml;n şekilleriyle işkenceyi yasaklamıştır. Hz. Peygamber (s.a.s.), Allah’ın bir kuds&icirc; hadiste: “kullarıma işkence etmeyin” buyurduğunu insanlara ulaştırmış;<sup>[43]</sup> aynı doğrultuda bizzat kendisi de “Allah’ın can verdiği hümürcil&acirc; bir varlığa işkence etmeyin”<sup>[44]</sup> hadisiyle genel tavrını belirlemiş; bümyle ihtimallerin bulunabileceği &ouml;zel durumlarda

da hassasiyetinin bir gereği olarak “işkence yapmayın” şeklinde uyarıarda bulunmuştur.<sup>[45]</sup> Mesela savaşa ya da asayiş iğneleme in günde askerler birliklere verdiği talimattan birisi:<sup>[46]</sup> “Allah’ın can verdiği bir varlığa asla işkence yapmayın”;<sup>[47]</sup> şeklindeki uyarısı olmuş, inançlarından dolayı bilmek yararlıdır; kışkencelere maruz kalan ilk nem Mümenevlilerinin manlarının ele geçirmek irdikleri en azgın şamanlarına bile işkence izni vermemiştir. Söz gelimi, etkili hitabeti ve şiirleriyle Mümenevlilerin manları aşağılayan, kavmini tahrik eden Kureyş;<sup>[48]</sup> in solum; zcuum;suum; Suum;heyl b. Amr;<sup>[49]</sup> in bu guum;cuum;nuum; kırmak ıccedil;in Hz. &Ouml;mer;<sup>[50]</sup> in ön dışlarını solum;kme teklifini Hz. Peygamber, “Ben işkence yapamam, yoksa Allah da bana işkence yapar”<sup>[51]</sup> dierek reddetmiştir.

<sup>[48]</sup> Maddi ve manevi anlamda eziyet verici, kuum;&ccedil;ük duum;şuum;ruum;cuum;, incitici özelliğiyle onur kırcı bir eylem olan ve insanlık tarihinin derinliklerine kadar giden, guum;nuum;muum;zde de insanlık succedil;u sayılan işkencenin kaldırılması, insanlık ıccedil;in çok önemli bir karardır.<sup>[49]</sup>

Hizmet&ccedil;i, kouml;le, huum;r, sanık, huum;kuum;mluum;, esir gibi statuum;suum; ne olursa olsun dini, dili, etnik kimliğine bakılmaksızın buum;tuum; n insanlar ıccedil;in işkence yasaktır. İşkence yasağı sadece insanlar ıccedil;in değil, hayvanlar da dahil buum;tuum;n varlık ıccedil;in geccedil;erli bir huum;kuum;mduum;r.<sup>[50]</sup> Buguum;nde geccedil;erliliği devam eden devletler hukukundaki muum;tekabiliyet/karşılıklılık ilkesi, İslam hukuk&ccedil;ularınca tarafın yaptığı işkence hususunda geccedil;erli sayılmamıştır. Bunun sahabeden başlayan örnekleri vardır. Mesela Amr b. el-&Acirc;s ile Şurahbil b. el-Hasene, Şam;<sup>[51]</sup> daki bir savaş sırasında ölduum;r&uum;l;len bir patriğin/komutanın başını Akabe b. &Acirc;mir el-Cuum;hen&icirc; ile Me&shydine;<sup>[52]</sup> ye Halife Hz. Ebu Bekir;<sup>[53]</sup> e golum;ndermişler, onun bunu hoş karşılamaması üzerine Akabe, duum;şmanın da kendilerine aynı şekilde davrandığını solum;yemiş, bunun üzerine Hz. Ebu Bekir: “Allah’ın Kitabı ile Hz. Muhammed (s.a.s.)<sup>[54]</sup> in uygulaması varken Farslılarla Bizanslılar;<sup>[55]</sup> örnek almak da neyin nesi?!”<sup>[51]</sup> diye tepki östermiş ve askerleri uyarmıştır. İslam &acirc;limleri, gerek ahiret saadetinin kazanılması, gerekse duum;nya hayatında insana yaraşan bir hayat ıccedil;inde yaşayabilmesi accedil;isinden birey ve toplumun sahip olması gereken ve buum;tuum;n dinlerin ortak noktasını oluşturduğunu ifade ettikleri beş temel değerden bahsederler. Şeriatın maksatları olarak formuum;le edilen ve bulunması, korunması zorunlu olan ve herhangi bir fark özetilmeksızın insanın sırf insan olma şerefiyle sahip olduğu bu vazgeccedil;ilmez değerler din, can, akıl, nesil ve malın muhafazası şeklinde belirlenmiştir.<sup>[52]</sup> Herhangi bir ayırım olmaksızın bu esaslar buum;tuum;n insanlar ıccedil;in buum;tuum;n mekacirc;nlarda sabittir. Hz. Peygamber (s.a.s.), hac esnasında buum;tuum;n insanlara hitaben “insanların canlarının, mallarının, şeref ve namuslarının dokunulmaz olduğunu”<sup>[56]</sup> bildirdikten sonra ü&ccedil; defa “sakin zulmetmeyin, sakın zulmetmeyin, sakın zulmetmeyin”<sup>[57]</sup> şeklindeki uyarısıyla bu konuda ne kadar hassas olduğunu östermiş, orada bulunanları da bu talebini orada bulunmayanlara duyurmakla örevlendirmiştir.<sup>[53]</sup> Buna golum;re bir toplumun en üst kurumunu oluşturan Devletin varlık sebebi de bu değerleri korumaktır. Meşruiyet ölccedil;üsuum; de bu değerlere ne ölccedil;üde sahip çiktıyla doğru orantılıdır. Mesela İslam ükesinde yaşayan gayrimuum;slim vatandaşların insan olma şerefinden kaynaklanan inanccedil;özguum;rluum;ğuum;, can guum;venliği, mal emniyeti, akl&icirc; değerlerinin korunması, namus-şeref ve haysiyetlerinin muhafazası gibi temel haklar, Muum;sluum;man devletin sorumluluğu altındadır.<sup>[54]</sup> Gayrimuum;slim vatandaşların sırf farklı inanccedil;tan oldukları ıccedil;in zulme uğramaları durumunda Hz. Peygamber (s.a.s.), hesap guum;nuum;

geldiğinde bu haksızlığı yapanlardan bizzat kendisinin davacı olacağını belirtir: < Gayrim&uuml;slim> vatandaşlar konusunda dikkatli olun. Kim bir gayrim&uuml;slim> vatandaşa haksızlıkta bulunursa/zul&uuml;m yaparsa yahut onun hakkı olan şeyi kısar veya kısıtlarsa ya da ona g&uuml;c&uuml;n&uuml;n &uuml;st&uuml;nde bir y&uuml;k y&uuml;klerse yahut da ona ait olan bir şeyi g&ouml;nl&uuml; olmadığı h&acirc;Ide alırsa, kıyamet g&uuml;n&uuml; &ouml;ncelikle ben ondan davacı olacağım.</rdquo;>[55] Kur&rsquo;an-ı Kerim, bu değerlere y&ouml;nelik cezaları bizzat belirlemiş ve bunları oldukça tutmuştur.[56] Bu cezaların ağır oluşunun sebebi, bu değerleri saldırdıdan korumak ve bu niyette olanları caydırılmaktır.[57] İslam hukukunda insan onurunun bir gereği olarak bu insanlık değerlerine karşı yapılan saldırılarda sahibine meşru m&uuml;dafa&aacute; hakkı tanınmış ve bu yolda yapılan savunma, hukuka uygunluk sebebi kabul edilmiş, saldırıyı engelleyemeyerek canı,[58] dini,[59] mali,[60] ailesi-ırzı uğruna[61] &ouml;lenler de şehitlikle m&uuml;jdelenmiştir.[62] Şehitlik ise en şerefli r&uuml;tbelerden birisidir. &nbsp; İsl&rsquo;ın iki temel kaynağı Kur&rsquo;an ve S&uuml;nnette iffet, şeref ve haysiyetin dokunulmazlığı ilkesinin ihlali y&uuml;z kızartıcı, rencide edici, toplum i&ccedil;inde k&uuml;&ccedil;&uuml;k d&uuml;ş&uuml;r&uuml;c&uuml; etkisi sebebiyle b&uuml;y&uuml;k g&uuml;nahlar i&ccedil;inde sayılmış, bu su&ccedil;u işleyenlere hukuki m&uuml;eyyideler &ouml;ng&ouml;r&uuml;lm&uuml;şt&uuml;r. Tarih&icirc;s&uuml;re&ccedil; i&ccedil;inde bu konunun en &ouml;nemli &ouml;rneği Hz. Aiese&rsquo;ye atılan zina iftirasıdır. Kur&rsquo;an-ı Kerim, bu olaya adı karışanların < h&uuml;sn-i zan&rdquo; ve < asl&icirc; ber&acirc;et&rdquo; ilkelerini ihlal ettiklerini, onur kırcı bir su&ccedil; ithamında bulunduklarını, bu sebeple de b&uuml;y&uuml;k g&uuml;nah işlediklerini belirtir. Hz. Aiese&rsquo;nin iftiraya maruz kalmış iffetli, şerefli bir kadın olduğunu vurgulayarak onu temize &ccedil;ikerir.[63] Hz. Peygamber&rsquo;in, helak edici yedi g&uuml;nahtan birisi olarak ifade ettiği namuslu bir kadına zina iftirasında bulunmanın[64] cezasını Kur&rsquo;an-ı Kerim, 80 kırba&ccedil; şecline belirlemiş ve bir daha şahitliklerine itibar edilmeyeceği[65] h&uuml;km&uuml;n&uuml; getirmiştir.[66] Hz. &Acirc;işe&rsquo;ye iftirada bulunanların elebaşları da bu şekilde cezalandırılmıştır.[67] İslam hukuk&ccedil;uları Hz. &Acirc;dem ile Havva&rsquo;nın şahsını dikkate alarak kendileri gibi &ccedil;ocuklarının da (t&uuml;m insanlar) h&uuml;rriyet şerefine sahip oldukları ifade ederler. Buna g&ouml;re h&uuml;rriyet, insanın asl&icirc; stat&uuml;s&uuml;d&uuml;r, k&ouml;lilik arız&icirc; bir durumdur.[68] H&uuml;rriyet ise şerefdir/onurdur.[69] &Ccedil;ok eski bir kurum olan k&ouml;lilik, hukuki bir stat&uuml;d&uuml;r ve İsl&rsquo;in oluşturduğu bir yapı değildir. Kaynağında Roma hukukunda yer alan borcunu &ouml;deyemez h&acirc;le gelen y&uuml;k&uuml;ml&uuml;n alacaklısının k&ouml;lesi h&acirc;line gelmesi h&uuml;km&uuml; ile s&uuml;r&uuml;p giden savaşlar vardır. K&ouml;lilik, insan onuruna yakışan bir stat&uuml; olmadığı i&ccedil;in İsl&rsquo;anın kucağında bulduğu bu sorunla m&uuml;cadele etmiştir. Ancak İsl&rsquo; gelmez, toplumsal ve psikolojik şartların getirdiği zorunluluklar sebebiyle ani ve radikal bir kararla k&ouml;leliğin kaldırılmasını sağlayamazdı. Onun i&ccedil;in de zamana yayılması (tedric) gerekiyordu. İsl&rsquo;in tavrı da bu y&ouml;nde olmuştur. Bu zorunluluktan dolayı İsl&rsquo;, &ouml;ncelikle onların durumunu d&uuml;zelmiştir. Mesela Kur&rsquo;an-ı Kerim, k&ouml;le-cariye ve hizmet&ccedil;ilere iyi davranışmasını emretmiştir.[70] Hz. Peygamber (s.a.s.), onur kırcı olduğundan dolayı onlara < k&ouml;lem, cariyem&rdquo; şecline hitabı yasaklamış, bunun yerine < evladım, kızım&rdquo;>[71] şeklinde hitap edilmesini istemiş, ilişkiler noktasında da k&ouml;lilere iyi davranışmasını emretmiştir.[72] Diğer taraftan &ccedil;esitli kefaretlerle ve sevap kazanma aracı oluuya da k&ouml;leliğin kaldırılması i&ccedil;in m&uuml;cadele etmiştir. Bizzat Hz. Peygamber (s.a.s.), efendi-k&ouml;le sınıflaşmasına karşı d&uuml;nya tarihinde eşsiz sayılabilcek bir &ouml;rnek bir k&ouml;le ve cariyanın &ccedil;ocuğu olan &Uuml;s&acirc;me b. Zeyd&rsquo;i, bilgi ve becerisine g&uuml;vendiği i&ccedil;in 18 yaşlarındayken sahabiler ordusuna komutan tayin

etmiştir. Bunu tam olarak hazmedemeyen bazı kişilerin “b&uuml;y&uuml;k sahabilerin bulunduğu bir orduya, &ccedil;ocuk ya&gt;a birisinin tayin edilmesini yadırgayıp ileri geri konuşmaları&rdquo; &uuml;zerine Hz. Peygamber (s.a.s.), onu, bu g&ouml;reve layık olduğu i&ccedil;in atadığını bildirmi&gt;[73] H&uuml;rriyet, insanın onuru, doğuştan sahip olduğu asl&icirc; stat&uuml;s&uuml; olduğu i&ccedil;in bulunmuş olan &ccedil;ocuklar, aksi ispat edilinceye kadar h&uuml;r sayılır. Hanef&icirc; fakih K&acirc;s&acirc;n&icirc; (&ouml;. 587/1191), şunu s&ouml;yledir: &ldquo;Lak&icirc;t, zahir-i h&acirc;le g&ouml;re h&uuml;rd&uuml;r. Nitekim Hz. &Ouml;mer ve Hz. Ali efendilerimiz, lak&icirc;tin h&uuml;r olduğuna h&uuml;kmetmişlerdir. &Ccedil;&uuml;nk&uuml; &Acirc;demoğlunda asıl olan h&uuml;rriyettir. B&uuml;t&uuml;n insanlar &Acirc;dem-Havva&rsquo;nın &ccedil;ocuklarıdır. Her ikisi de h&uuml;r idir. H&uuml;r anne-babadan doğan da h&uuml;r olur. K&ouml;lilik ise arız&icirc; bir durumdur. Arız&icirc; olan ispat edilmedik&ccedil;e, asıl olana g&ouml;re h&uuml;kmetmek esastır.&rdquo;[74] Ahlaki olarak iyi niyet, h&uuml;sn-i zan, &ouml;nyargıdan uzak zihinsel ortam, hukuki a&ccedil;idan ise asl&icirc; ber&acirc;et, insanın onurlu varlık oluşunun tabii sonucudur. İslam inancında insan, Hristiyan inancında olduğu gibi asl&icirc; g&uuml;nah y&uuml;k&uuml;yle doğmaz,[75] onurlu şekilde asl&icirc; beraet sıfatıyla tertemiz olarak d&uuml;nyaya gelir ve g&uuml;nl&uuml;k hayatı hep bu ilkeden hareket edilir. Bunun İslam hukukuna yansımıası, &ldquo;Ber&acirc;et-i zimmet asıldır&rdquo; (Mecelle, md. 8) kuralıyla olmuştur. &Acirc;dem ile Havva&rsquo;nın yasak meyeden yemelerinin g&uuml;nahının asl&icirc; g&uuml;nah (peccatum originis) inancıyla nesline y&uuml;klenmesi, her &ccedil;ocuğun bu g&uuml;nahın y&uuml;k&uuml; ve kiriyle onuru zedelenmiş olarak d&uuml;nyaya gelmesi sonucunu doğuracaktır. İnsanın kendisinin işlemenediği bir g&uuml;nahla su&ccedil;lanmış şekilde d&uuml;nyaya gelmesi, onun onuru ile ba&gt;daşır bir durum değildir. Vafizle bu g&uuml;nahtan temizlenmenin ne kadar onur sağlayabileceği ise tartışılması gereken bir husustur. İslam hukukuna g&ouml;re insan olmak, masumiyet i&ccedil;in bir karinedir. Bir kimsenin su&ccedil;u ispat edilinceye kadar su&ccedil;suzluğu, borcu ispat edilinceye kadar bor&ccedil;suzluğu, k&ouml;leliği ispat edilinceye kadar h&uuml;rriyeti esastır. Aksini iddia eden delil getirmekle y&uuml;k&uuml;ml&uuml;d&uuml;r. Mecelle, &ldquo;Sıfat-ı &acirc;rızada aslolan ademdir&rdquo; (md. 9) kuralıyla ispat y&uuml;k&uuml;n&uuml; bor&ccedil;, su&ccedil; gibi sonradan kazanılan (arız&icirc;) sıfatların varlığını iddia eden kişi i&ccedil;in &ouml;ng&ouml;rm&uuml;şt&uuml;r. Hz. Peygamber (s.a.s.)&rsquo;in: &ldquo;Delil ile ispat iddia sahibine, yemin ise davaliya d&uuml;şer&rdquo; hadisi[76] Mecelle&rsquo;nin 76. maddesine evrensel bir kural olarak: &ldquo;Beyyine m&uuml;dede&lsquo;&icirc; i&ccedil;in ve yemin m&uuml;nkir &uuml;zerinedir&rdquo; şeklinde yansımış, Mecelle 77. maddesiyle de bunun sebebini ş&ouml;yle a&ccedil;iklamıştır: &ldquo;Beyyine hil&acirc;f-ı z&acirc;hiri isb&acirc;t i&ccedil;in ve yem&icirc;n aslı ibk&acirc; i&ccedil;indir.&rdquo; Beyyine (delil), g&ouml;r&uuml;nen tertemiz h&acirc;lin aksını ispat i&ccedil;in, yemin mevcut temiz h&acirc;lin devamını temin i&ccedil;indir. İslam inancına g&ouml;re insan tertemiz doğduğu ve ilke olarak o h&acirc;li de hayatı boyu kalıcı olduğundan, iddia sahibinden delil, bu g&ouml;r&uuml;nt&uuml;n&uuml;n aksını ispat i&ccedil;in istenir. Davacının iddiasını ispat edemediği h&acirc;llerde ise davalının su&ccedil;suz, bor&ccedil;suz olduğuna dair yemini, o temiz h&acirc;lin devam ettiğini g&ouml;sterir. İslam inancında asl&icirc; g&uuml;nah olmayışının hukuka yansımاسının en temel ilkelerinden birisi de su&ccedil; ve cezada şahsılık ilkesidir. Bu İslam hukukunun d&uuml;nya hukuk d&uuml;ş&uuml;ncesine bir armağanıdır.[77] İslam hukuk&ccedil;ularının, insan onurunu merkeze alan &ccedil;eşitli i&ccedil;tihatları vardır. Bunlardan birisi şudur. İnsan, onurlu bir varlık oluşuna bağlı olarak fikh&icirc; a&ccedil;idan inan&ccedil; (m&uuml;min veya kafir) ve aidiyet ayırmı olmaksızın &ouml;l&uuml;s&uuml; ve dirisiyle t&acirc;hirdir (temizdir), necis değildir. Temiz olmakla onurlu olmak birbirlerinin zorunlu sonucudur.[78] Bundan doğan bazı h&uuml;k&uuml;meler vardır. Mesela m&uuml;min veya kafir olduğuna bakılmaksızın insanın artığı temizdir,[79]

s&uuml;t&uuml; temizdir. Kafir bir kadın s&uuml;t anne olarak tutulabilir.[\[80\]](#) İslam aile hukukunun &ouml;nemli h&uuml;k&uuml;mlerinden birisi de r&uuml;şvet su&ccedil;unun rencide edici &ouml;zelliği sebebiyle evlilik akdinde denkliğe etkisidir. İslam hukuk&ccedil;uları, r&uuml;şvet alan bir yetkilinin b&uuml;rokratik stat&uuml;s&uuml; ve alanındaki mevkii ne kadar y&uuml;ksek olursa olsun, toplumdaki imajı ne kadar g&uuml;&ccedil;l&uuml; bulunursa bulunsun, evlenmek istediği ahlaki kemale sahip (saliha) kızı denk g&ouml;rmemişlerdir. İslam hukuk&ccedil;uları, hayat tarzı itibariyle dini değerlere bağlılık ve ahlaki olgunluğa ulaşma şerefini, adaletin, d&uuml;r&uuml;st&uuml;ğ&uuml;n bulunmadığı diğer mevkilere &uuml;st&uuml;n tutmuşlardır.[\[81\]](#) Kur&rsquo;an-ı Kerim, ihtiyaç&ccedil; sahibi insanlara yardımda onur kırcı davranışsı ısrarlı bir şekilde yasaklamıştır. Bu bağlamda, yaptığı yardımı başa kakıp (menn) incitici tutum sergilemeyi, [\[82\]](#) k&ouml;t&uuml;, kıymetsiz, kalitesiz mallardan se&ccedil;erek vermeyi[\[83\]](#) yasaklamakta, aleni yerine gizli vermenin daha hayırlı olduğunu belirtmekte,[\[84\]](#) yardımda din, etnik k&ouml;ken gibi herhangi bir aidiyetin esas alınmasını yasaklamakta,[\[85\]](#) ihtiyaç&ccedil; sahibi oldukları h&acirc;de onurlu duruşlarından, şerefine d&uuml;şk&uuml;nl&uuml;klerinden isteyemeyenlerin aranıp bulunmasını[\[86\]](#) talep etmekte, yardımın sırf Allah rızası i&ccedil;in yapılmasını[\[87\]](#) ve bir teşekkür&uuml;r bile olsa karşılık beklenmemesini[\[88\]](#) istemektedir. İslam hukuk&ccedil;uları, bu ayetleri ve Hz. Peygamber (s.a.s.)&rsquo;in, verdiğiyle karşı tarafı minnet altında bırakarak onur kırcı tavır takınanlarla Allah&rsquo;ın kıyamet g&uuml;n&uuml; konuşturmayıcağını ve onları muhatap almayacağını belirttiği[\[89\]](#) hadisini esas alarak, verdiğiyle karşı tarafın onurunu zedelemenin haram olduğu sonucuna ulaşmışlardır.[\[90\]](#) Ayet ve hadislerde yapılan yardımla karşı tarafın onurunu kırmak &ldquo;menn&rdquo; kelimesiyle ifade edilmiştir. Fukaha bu kelimenin, kendisini ihsan eden ve bahşeden konumunda g&ouml;rmek anlamına geldiğini belirttikten sonra bunun g&uuml;nl&uuml;k hayattaki yansımalarını da ş&ouml;yle sıralamışlardır: Sağda-solda verdiğiin lafını etmek, yardımda bulunduğu kişiyi ifşa etmek, yardımına karşılık teşekkür&uuml;r beklemek, dua beklemek, hizmet beklemek, saygı-h&uuml;rmet beklemek, kendisinden destek beklemek, mecliste kendisine &ouml;ncelik vermesini, kendisini &ouml;ne ge&ccedil;irmesini beklemek, işlerinin takibini beklemek.[\[91\]](#) Kur&rsquo;an-ı Kerim&rsquo;in, ihtiyaç&ccedil; sahiplerine yapılacak yardımın onur kırcı bir &ouml;zellik arzetmemesi ve bunun i&ccedil;in de gizli yapılmasını tavsiye etmesi, Hz. Peygamber (s.a.s.)&rsquo;in yaptığı yardımları sağ elinin verdiği sol eli g&ouml;rmeyecek kadar gizlice yapanlara Allah&rsquo;ın kıyamet g&uuml;n&uuml;nde &ouml;zel muamelede bulunacağını bildiren hadisinden[\[92\]](#) hareketle fukaha, yardımın gizli yapılmasının daha faziletli olduğu sonucuna ulaşmıştır.[\[93\]](#) Fakirin onurunu kırmama ilkesinin toplumsal hayatı en g&uuml;zel yansımıası, Osmanlı k&uuml;lt&uuml;r&uuml;nde zimem defterleri ve sadaka taşları gibi iki &ouml;nemli uygulama &ouml;neği ile tarihin altın sayfalarında yerini almıştır. Zimem defterleri, veresiye defterleri demektir. Ramazan ayında zenginler tebdil-i kıyafet yaparak bakkal, manav gibi alış-veriş d&uuml;kkanlarından veresiye alış-veriş yapıp borcunu hesabına yazdırın fakirlerin veresiye defterindeki hesaplarına bakarlar ve onların bor&ccedil;larını &ouml;deyerek defterden sildirirler, &ldquo;All&acirc;h kabul etsin&rdquo; diyerek &ccedil;ekip giderlerdi. B&ouml;yelce ne fakir borcunu &ouml;delen zengini tanır ve bilir, ne de zengin borcunu &ouml;dediği fakiri tanır ve bilirdi. Sadaka taşları da Osmanlı zerafetinin bir simgesidir. Mahallelerin belli yerlerine yerleştirilen sadaka taşları, i&ccedil;ine para konulabilecek şekilde oyukları bulunan taşlardan oluşmakta olup, zekat y&uuml;k&uuml;ml&uuml;s&uuml; ya da infakta bulunmak isteyen zengin, parasını getirir, bu oyuklara yerleştirir, fakir gelir, ihtiyacı kadarını alır giderdi. B&ouml;yelce ihtiyacı olup da birisinden isteyemeyen insanlar buradan yararlanırlardı.[\[94\]](#) Sonu&ccedil; İslam hukukunun iki ana kaynağı Kur&rsquo;an-ı Kerim ile onun beşer formundaki ifadesi konumunda bulunan Hz. Peygamber (s.a.s.)&rsquo;in S&uuml;nneti ve bu iki kaynak doğrultusunda geliştirilen fık&icirc;h&uuml;k&uuml;mler, İslam a&ccedil;isinden insan onuruna verilen değeri ortaya koymaktadır. Tarih&icirc; s&uuml;re&ccedil; i&ccedil;inde

Man toplumlarda bu ynde oluşan krel formlar, diğer toplumlara gre daha olumlu bir glnnt verirken, bu gndnyasında konu ile ilgili arayışlara da accedilimlar sağlayacak zenginlige sahiptir. &Ouml;zellikle insanın şerefini &Acirc;demiyet&rsquo;ten aldığı, btnn insanların &Acirc;dem-Havv&acirc;&rsquo;nn &ccedilocukları olarak kardeşliği, asl&icirc; ber&acirc;at ilkesinin bir hukuk ilkesi olarak benimsenmesi, her insanın kendisine &ouml;zg&uuml; yaratılışı itibariyle biricikliği, irade sahibi bir varlık oluşu, kainatın emrine amade kılınışı, aracısız olarak doğrudan Rabbi ile iletişime ge&ccedilebilmesi, insanın onurlu bir varlık oluşunu glsteren verilerdir. Bundan &ouml;tesi, insanın Allah&rsquo;in bahsettiği bu onuru koruması, fitrat değerlerine uygun davranışması, diğer insanların da bu onuru koruduğu srece ona saygılı davranışasıdır. &nbsp; &nbsp;

\* Necmettin Erbakan &Uuml;niversitesi, İlahiyat Fak&uuml;ltesi İslam Hukuku Anabilim Dalı / Konya [1] İsr&acirc;&rsquo; (17), 70. [2] Ahmed b. Hanbel, V, 411; Taber&acirc;n&icirc;, el-Keb&icirc;r (nşr. Hamdi es-Selef&icirc;), Musul 1404/1983, XVIII, 12; a.mlf., el-Evsat, Kahire 1415, V, 86; Beyhak&icirc;, Şu&lsquo;ab&uuml;&rsquo;l-&icirc;m&acirc;n, Riyad 1423/2003, VII, 132; Heysem&icirc;, Mecmau&rsquo;z-zev&acirc;id, Beirut 1412, III, 586, 595; VIII, 160. [3] A&lsquo;r&acirc;f (7), 11; Hicr (15), 28-44; Sa&lsquo;d (38), 71-88. [4] Bakara (2), 30; En&lsquo;&acirc;m (6), 165; Yunus (10), 73; Neml (27), 62; F&acirc;tır (35), 39; Sa&lsquo;d (38), 26. [5] R&acirc;gib, el-M&uuml;fred&acirc;t, &ldquo;h.l.f.&rdquo; md. [6] Bakara (2), 29; İbrahim (14), 32; Nahl (16), 14; Hacc (22), 65; Lokman (31), 20; C&acirc;siye (45), 13. [7] M&acirc;lik, &ldquo;Cen&acirc;iz&rdquo;, 45; Eb&ucirc; D&acirc;v&ucirc;d, &ldquo;Cen&acirc;iz&rdquo;, 60; İbn M&acirc;ce, &ldquo;Cen&acirc;iz&rdquo;, 63; Ahmed b. Hanbel, VI, 58, 100, 105. [8] K&acirc;s&acirc;n&icirc;, Bed&acirc;i&lsquo;u&rsquo;s-san&acirc;i&lsquo;, Kahire 1327-28/1910, I, 300. [9] İbn His&acirc;m, es-Siret&uuml;&rsquo;n-Nebeviyye, Kahire 1415/1994, II, 557; M. Hamidullah, Hz. Peygamber&rsquo;in Savaşları (trc. Salih Tuğ), İstanbul 1981, s.90. [10] Kiy&acirc;me (75), 4. [11] A&lsquo;r&acirc;f (7), 179; Furk&acirc;n (25), 44; C&acirc;siye (45), 23; T&icirc;n (95), 4-6. [12] A&lsquo;r&acirc;f (7), 176; Kehf (18), 28; T&acirc;h&acirc; (20), 16; Furk&acirc;n (25), 43; Kasas (28), 50; C&acirc;siye (45), 23. [13] Taber&acirc;n&icirc;, el-Keb&icirc;r, III, 131; Heysem&icirc;, VIII, 344. [14] İsr&acirc;&rsquo; (17), 21; Zuhur (43), 32. [15] M&uuml;slim, &ldquo;Zek&acirc;t&rdquo;, 103. [16] Eb&ucirc; D&acirc;v&ucirc;d, &ldquo;B&uuml;y&ucirc;&lsquo;&rdquo;, 77; Nes&acirc;&icirc;, &ldquo;B&uuml;y&ucirc;&lsquo;&rdquo;, 1; İbn M&acirc;ce, &ldquo;Tic&acirc;r&acirc;t&rdquo;, 1, 64; D&acirc;rim&icirc;, &ldquo;B&uuml;y&ucirc;&lsquo;&rdquo;, 6. [17] İsr&acirc;&rsquo; (17), 70. [18] Buh&acirc;r&icirc;, &ldquo;M&uuml;s&acirc;k&acirc;t&rdquo;, 13, &ldquo;Zek&acirc;t&rdquo;, 50, &ldquo;B&uuml;y&ucirc;&lsquo;&rdquo;, 15; M&uuml;slim, &ldquo;Zek&acirc;t&rdquo;, 107; İbn M&acirc;ce, &ldquo;Zek&acirc;t&rdquo;, 25. [19] Eb&ucirc; D&acirc;v&ucirc;d, &ldquo;Zek&acirc;t&rdquo;, 26; İbn M&acirc;ce, &ldquo;Tic&acirc;r&acirc;t&rdquo;, 25. [20] Serahs&icirc;, XXX, 245. [21] Serahs&icirc;, XXX, 271. [22] İbn M&acirc;ce, &ldquo;Zek&acirc;t&rdquo;, 26; Ahmed b. Hanbel, I, 441. [23] Serahs&icirc;, XXX, 245. [24] M&acirc;lik, el-Muvatta&rsquo; (Riv&acirc;yet&uuml; M. b. el-Hasen, nşr. T. en-Nedv&icirc;), Dımaşk 1413/1991, II, 150; D&acirc;rekutn&icirc;, es-S&uuml;nén, Beirut 1386/1966, II, 152-153; Beyhak&icirc;, es-S&uuml;nén&uuml;&rsquo;l-k&uuml;br&acirc; (nşr. M. A. Ata), Mekke 1414/1994, IV, 175. [25] Hucur&acirc;t (49)13. [26] Beyhak&icirc;, Şu&lsquo;ab&uuml;&rsquo;l-&icirc;m&acirc;n, Bombay 1423/2003, VII, 130. [27] Buh&acirc;r&icirc;, &ldquo;Sal&acirc;t&rdquo;, 72, &ldquo;Cen&acirc;iz&rdquo;, 5, 55, 66; M&uuml;slim, &ldquo;Cen&acirc;iz&rdquo;, 71; Eb&ucirc; D&acirc;v&ucirc;d, &ldquo;Cen&acirc;iz&rdquo;, 43, 76; İbn M&acirc;ce, &ldquo;Cen&acirc;iz&rdquo;, 31, 32. [28] Bezz&acirc;r, el-M&uuml;sned, nr. 6947;

Eb&ucirc; Ya&lsquo;l&acirc;; el-M&uuml;sned, Dımaşk 1404/1984, VI, 65, 106, 194; Taber&acirc;n&icirc;, el-Evsat, V, 356; a.mlf., el-Keb&icirc;r, X, 86; Kud&acirc;&icirc;; M&uuml;sned&uuml;&rsquo;ş-Sıh&acirc;b (nşr. Hamdi es-Selef&icirc;) Beyrut 1407/1986, II, 255.

[29] Nis&acirc;&rsquo; (4), 1. [30] Serahs&icirc;, Şerhu&rsquo;s-Siyeri&rsquo;l-keb&icirc;r, Beyrut 1417/1997, I, 70; a.mlf., el-Mebs&ucirc;t, X, 92; İbn &Acirc;bid&icirc;n, Redd&uuml;&rsquo;l-muht&acirc;r, Kahire 1272-1324, II, 67; V, 420; Muhammed Hamidullah, &ldquo;Hudeybiye, DİA, XVIII, İstanbul 1998, s. 298. [31] Serahs&icirc;, Şerhu&rsquo;s-Siyeri&rsquo;l-keb&icirc;r, I, 70; IV, 76; a.mlf., el-Mebs&ucirc;t, X, 92. [32] Eb&ucirc; Ubeyd, el-Emv&acirc;l, Beyrut 1406/1986, s. 605. [33] Buh&acirc;r&icirc;, &ldquo;Sal&acirc;t&rdquo;, 76, 82, &ldquo;Hus&ucirc;m&acirc;t&rdquo;, 7, 8, &ldquo;Meg&acirc;z&icirc;&rdquo;, 70; M&uuml;slim, &ldquo;Cih&acirc;d&rdquo;, 59-60; Eb&ucirc; D&acirc;v&ucirc;d, &ldquo;Cih&acirc;d&rdquo;, 114; Nes&acirc;&icirc;, &ldquo;Mes&acirc;cid&rdquo;, 20; Serahs&icirc;, Şerhu&rsquo;s-Siyeri&rsquo;l-keb&icirc;r, IV, 182; a.mlf., el-Mebs&ucirc;t, X, 25; İbn &Acirc;bid&icirc;n, III, 229; Asri &Ccedil;ubukcu, &ldquo;S&uuml;m&acirc;me b. &Uuml;s&acirc;&rdquo;, DİA, XXXVIII, İstanbul 2010, s. 131-132.

[34] Bakara (2), 109, 191, 193, 217; Nis&acirc;&rsquo; (4), 75; Enf&acirc;l (8), 72. [35] Bk. Muhammed Hamidullah, &ldquo;Hilf&uuml;&rsquo;l-fud&ucirc;l&rdquo;, DİA, XVIII, İstanbul 1988, s. 31-32. [36] Ahmed b. Hanbel, I, 190, 317. [37] Hucur&acirc;t (49), 9. [38] Kehf (18), 29; Fussilet (41), 40; İnsan (76), 3. [39] bk. Bakara (2), 256; Yunus (10), 99; Nahl (16), 125; K&acirc;fir&ucirc;n (109), 6; ayrıca bk. T&acirc;h&acirc; (20), 24-44. [40] Neml (27), 20-44. [41] Ahmet &Ouml;zel, İslam Devletler Hukukunda Savaş Esirleri, Ankara 1996, s. 68-69. [42] Bk. Ahmet &Ouml;zel, s. 62, 68-69. [43] İbn Eb&icirc; Şeybe, el-Musannef, Haydar&acirc;b&acirc;d 1288/1968, IX, 423; Ahmed b. Hanbel, IV, 172-173; Taber&acirc;n&icirc;, el-Keb&icirc;r, XXII, 272.

[44] Taber&acirc;n&icirc;, el-Keb&icirc;r, III, 218; Zeyla&lsquo;&icirc;, Nasbu&rsquo;r-r&acirc;ye (nşr. M. Avv&acirc;me), Beyrut 1418/1997, III, 120; Heysem&icirc;, VI, 376. [45] M&uuml;slim, &ldquo;Cih&acirc;d&rdquo;, 2; Eb&ucirc; D&acirc;v&ucirc;d, &ldquo;Cih&acirc;d&rdquo;, 82; Tirmiz&icirc;, &ldquo;Siyer&rdquo;, 48, &ldquo;Cih&acirc;d&rdquo;, 14. [46] Ahmed b. Hanbel, el-M&uuml;sned, IV, 172, 173. [47] Taber&acirc;n&icirc;, el-Mu&lsquo;cem&uuml;&rsquo;l-keb&icirc;r, III, 218. [48] V&acirc;kıd&icirc;, el-Meg&acirc;z&icirc;, Beyrut 1966, I, 107; İbn Eb&icirc; Şeybe, XIV, 387; Beyhak&icirc;, XIV, 387.

[49] Buh&acirc;r&icirc;, &ldquo;Mez&acirc;lim&rdquo;, 30, &ldquo;Zeb&acirc;ih&rdquo;, 25, &ldquo;Meg&acirc;z&icirc;&rdquo;, 36; Eb&ucirc; D&acirc;v&ucirc;d, &ldquo;Cih&acirc;d&rdquo;, 110. [50] İbn M&acirc;ce, &ldquo;Zeb&acirc;ih&rdquo;, 10. [51] Tah&acirc;v&icirc;, Şerhu m&uuml;şkili&rsquo;l-&acirc;s&acirc;r (nşr. Şuayb el-Arna&ucirc;t), Beyrut 1415/1994, VII, 404-405; Beyhak&icirc; es-S&uuml;nen&uuml;&rsquo;l-k&uuml;br&acirc;, IX, 132; İbn&uuml;&rsquo;l-Mulakkın, el-Bedru&rsquo;l-m&uuml;n&icirc;r, Riyad 1425/2004, IX, 104. [52] C&uuml;veyn&icirc;, el-Burh&acirc;n (nşr. A. ed-D&icirc;b), Devha 1399, II, 923-964; Ş&acirc;tib&icirc;, el-Muv&acirc;fak&acirc;t (nşr. A. Dır&acirc;z), Kahire, ts. (el-Mektebet&uuml;&rsquo;t-Tic&acirc;riyyet&uuml;&rsquo;l-k&uuml;br&acirc;), IV, 27-32; İ. K&acirc;fi D&ouml;nmez, &ldquo;Maslahat&rdquo;, DİA, XXVIII, Ankara 2003, s. 82. [53] Ahmed b. Hanbel, V, 72. [54] Bu konuda bk. Saffet K&ouml;se, İslam Hukuku A&ccedil;isinden Din ve Vicdan &Ouml;zg&uuml;rl&uuml;ğ&uuml;, İstanbul 2003, t&uuml;r. yer. [55] Eb&ucirc; D&acirc;v&ucirc;d, &ldquo;İm&acirc;r&acirc;t&rdquo;, 31-33. [56] Bakara (2), 178, 179; M&acirc;ide (5), 33, 34, 38, 45; N&ucirc;r (24), 2, 4. [57] Serahs&icirc;, el-Mebs&ucirc;t, Kahire 1321-24, X, 110. [58] Eb&ucirc; D&acirc;v&ucirc;d, &ldquo;S&uuml;nnet&rdquo;, 29; Tirmiz&icirc;, &ldquo;Diy&acirc;t&rdquo;, 21; İbn M&acirc;ce, &ldquo;Hud&ucirc;d&rdquo;, 21.

[59] Eb&ucirc; D&acirc;v&ucirc;d, &ldquo;S&uuml;nnet&rdquo;, 29; Tirmiz&icirc;, &ldquo;Diy&acirc;t&rdquo;, 21. [60] Buh&acirc;r&icirc;, &ldquo;Mez&acirc;lim&rdquo;, 33;

Muuml;slim, &ldquo;&lcirc;m&acirc;n&rdquo;, 226; Nes&acirc;&icirc;, &ldquo;Tahr&icirc;m&rdquo;, 22-24. [61] Eb&ucirc; D&acirc;v&ucirc;d, &ldquo;S&uuml;nnet&rdquo;, 29; Tirmiz&icirc;, &ldquo;Diy&acirc;t&rdquo;, 21. [62] Nes&acirc;&icirc;, &ldquo;Tahr&icirc;m&rdquo;, 23. [63] N&ucirc;r (24), 12, 16, 23. [64] Buh&acirc;r&icirc;, &ldquo;Hud&ucirc;d&rdquo;, 44-45; Eb&ucirc; D&acirc;v&ucirc;d, &ldquo;Hud&ucirc;d&rdquo;, 34. [65] Doktrinde yorum farklılıkların vardır. [66] N&ucirc;r (24), 4. [67] Eb&ucirc; D&acirc;v&ucirc;d, &ldquo;Hud&ucirc;d&rdquo;, 34; Ahmed b. Hanbel, VI, 34, 35. [68] Serahs&icirc;, XVI, 158; K&acirc;s&acirc;n&icirc;, VI, 126, 270; İbn M&acirc;ze, el-Muh&icirc;tu&rsquo;l-burh&acirc;n&icirc;, Beyrut 1424/2004, V, 425; IX, 224. [69] Serahs&icirc;, VIII, 6, 10, 51; XIX, 96; K&acirc;s&acirc;n&icirc;, II, 238; IV, 138, 155, 160; VI, 129. [70] Nis&acirc;&rsquo; (4), 36. [71] Ahmed b. Hanbel, el-Muuml;sned, II, 444. [72] Bk. Buh&acirc;r&icirc;, &ldquo;&lcirc;m&acirc;n&rdquo;, 22, &ldquo;Edeb&rdquo;, 44 / &ldquo;Itk&rdquo;, 18, &ldquo;Et&lsquo;ime&rdquo;, 55; M&uuml;slim, &ldquo;Eym&acirc;n&rdquo;, 40 / 42; Eb&ucirc; D&acirc;v&ucirc;d, &ldquo;Edeb&rdquo;, 124 / &ldquo;Et&lsquo;ime&rdquo;, 50. [73] İbn Sa&lsquo;d, et-Tabak&acirc;t&uuml;&rsquo;l-k&uuml;br&acirc; (nşr. İhsan Abb&acirc;s), Beyrut, ts. (D&acirc;ru S&acirc;dır), II, 190. [74] Bed&acirc;i&lsquo;u&rsquo;s-san&acirc;i&lsquo;, VI, 197-198. [75] Bakara (2), 134, 141. [76] Buh&acirc;r&icirc;, &ldquo;Rehin&rdquo;, 6; Tirmiz&icirc;, &ldquo;Ahk&acirc;m&rdquo;, 12; İbn M&acirc;ce, &ldquo;Ahk&acirc;m&rdquo;, 7. [77] En&lsquo;&acirc;m (6), 164; İsr&acirc;&rsquo; (17), 15; F&acirc;tır (35), 18; Z&uuml;mer (39), 7; Necm (53), 38. [78] M&acirc;verd&icirc;, el-H&acirc;vi&rsquo;l-keb&icirc;r, Beyrut 1414/1994, III, 8; Muhammed Uleyyiş, Minehu&rsquo;l-Cel&icirc;l, Beyrut 1409/1989, I, 50; Zekeriyya el-Ens&acirc;r&icirc;, Esne&rsquo;l-met&acirc;lib, Beyrut 1422/2000, I, 10; Beh&ucirc;t&icirc;, Keşş&acirc;f&uuml;&rsquo;l-kın&acirc;&lsquo;, Mekke, 1994, I, 193. [79] Serahs&icirc;, I, 47; Ala&uuml;dd&icirc;n es-Semerkand&icirc;, Tuhfet&uuml;&rsquo;l-fukah&acirc;&rsquo;, Beyrut 1405/1984, I, 53. [80] Serahs&icirc;, XV, 127. [81] İbn &Acirc;bid&icirc;n, Redd&uuml;&rsquo;l-muht&acirc;r, II, 322. [82] Bakara (2), 262-264. [83] Bakara (2), 267. [84] Bakara (2), 271. [85] Bakara (2), 272. [86] Bakara (2), 273. [87] Bakara (2), 272. [88] İnsan (76), 8-9. [89] M&uuml;slim, &ldquo;&lcirc;m&acirc;n&rdquo;, 171; Eb&ucirc; D&acirc;v&ucirc;d, &ldquo;Lib&acirc;s&rdquo;, 25; Tirmiz&icirc;, &ldquo;B&uuml;y&ucirc;&lsquo;&rdquo;, 5; İbn M&acirc;ce, &ldquo;Tic&acirc;r&acirc;t&rdquo;, 30. [90] Eb&ucirc; Bekir Osman ed-Dimy&acirc;t&icirc; el-Bekr&icirc;, H&acirc;şiyet&uuml;: İ&lsquo;&acirc;neti&rsquo;t-t&acirc;lib&icirc;n, Beyrut 1415/1995, II, 353. [91] Eb&ucirc; Bekir Osman ed-Dimy&acirc;t&icirc; el-Bekr&icirc;, II, 353. [92] Buh&acirc;r&icirc;, &ldquo;Ez&acirc;n&rdquo;, 16, &ldquo;Zek&acirc;t&rdquo;, 13, 16, &ldquo;Hud&ucirc;d&rdquo;, 19; M&uuml;slim, &ldquo;Zek&acirc;t&rdquo;, 91; Tirmiz&icirc;, &ldquo;Z&uuml;hd&rdquo;, 53. [93] Eb&ucirc; Bekir Osman ed-Dimy&acirc;t&icirc; el-Bekr&icirc;, II, 350. [94] A. S&uuml;heyli&Uuml;nver, &ldquo;Sadaka Taşları&rdquo;, Hayat Tarih Mecmuası, sy. 11/35 (yıl:3, cilt:2), Aralık 1967, İstanbul, s. 12-13; Hasan &Ouml;z&ouml;nder, &ldquo;T&uuml;rk Mahallelerinde Sadaka Taşlarının Yeri ve &Ouml;nemi&rdquo;, Uluslar Arası IV. T&uuml;rk K&uuml;lt&uuml;r&uuml; Kongresi, Bildiriler, Ankara 1997, c. II; Nidayi Sevim, Medeniyetimizde Toplumsal Dayanışma ve Sadaka Taşları, İstanbul 2009; Mustafa Armağan, Geri Gel Ey Osmanlı, İstanbul 2007, s. 272.